











RECEIVED  
17-03-1987

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

والله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

حي البعث

والله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

والله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

موسم القرآن الكريم  
والله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من مواسم القرآن الكريم

Checked  
1987



4 1







أهل تلك الدنيا أو من أهلها من أن الله عز وجل في سبارة المرحوم لا يؤخذ من الخطأ والزلل ولا يخطئ وفيها أن ينظر  
 في سبحة من غير منظر ولا يقدر به وإن ليس من غسان هذا الميدان وإنما المقصود من هذا الجراة التوصل إلى الدرة بالصالحين  
 الصالحين من أهل تلك الدنيا وغيرهم وهذا وإن شئت في المقصود فاقول بالله النوفيق قال الحق السامع مولانا  
 عبد الرحمن الأبي ربه الله روحه وأوصل إليه لقوه بعد الحمد والثناء تمهيد هذا رسالة سماه بالله  
 في ربه حافي ومعارفة الله لا حجة على المومنين وأما ما يعرفان وأما ما يحيا بالله وفي الوجدان بعد آيات الله وإشاراته  
 التي من غير أن يعرفها في غير تلك الألفاظ التي كان من جملة العارفين فيها نصيبك الذي من ولا حظ لا للتعبير ببيان

## الألحقة الأولى

بصحة الله جل جلاله بين وجه الحق سبحانه وتعالى الذي يقصده على سبيل الحق ولم يجعل فيه إلا قلبا واحدا المكنون وفيه  
 عنون الألحقة والقلب معضيا على سبيل ومقبلا عليه فلا يكون قلبا معشقا متوجها إلى جهة وشدة الألحقة الثانية  
 المتفرقة عند الفهم من أوسع توجه القلب في شدة المتعلقات المتشعبة والإسراء المتعددة والجمعية عندهم ترك  
 التوجه إلى تلك المتعلقات لجعل القلب متوجها إلى ما شاهد الواحد سبحانه كنز من كنز طهوان الجمعية في جمع الاستبصار  
 الذنوبية فكانت سبب المتفرقة الابدائية وآخرون يغفلون أن جمع الأشياء من أعظم أسباب المتفرقة فتقصوا أياكم من جميع  
 الأسباب **الألحقة الثالثة** التي هي سبحانه وتعالى في جميع الأماكن حاصولها هو حال الكل باطنهم بنظر  
 البصيرة كيف يصفه في نظره بغيره بصره عن لقائه ونظره في سوانه وتركه طريق رفاهه توجهها إلى طريق بعضها **الألحقة**  
**الرابعة** التي هي سبحانه في معرض الزوال والبقاء حقيقة وإن كانت معلومة فهو معدوم وصورته وإن كانت موجودة فهو  
 صرح بالأمس وكان له وجود ولا ظهوره اليقيني فهو بلا وجود وباطن عليه غدا خا صر بالألحقة كيف أعطيه زمانا نقباء  
 في يد المال الإلهي وكيف استند ظهره إلى زخرفات هذا العالم الفاني قطع قلبك عن كل شيء يتعلق بالباطني والحق هو أنك  
 لم يكن لا يزال الحق حادته تحول بقاء العزيز بالثقال **الألحقة الخامسة** هي سمة الجليل على الإطلاق والدأ هو حصره  
 في كل حال والذكر كما نرى في إيتاءه من الجبال الكمال فهو في الحقيقة من غير عكس حال وكما أنه يقصده من غير  
 عن جميع العوالم في عمله ما لا يتصور به من ربه في كماله لم يكن كل عالم إنما هو منقبس من نور علمه ورويه طلبة مستقفا  
 من آثاره فهو الذي يدر من ربه وحسنه وإطلاقه وحتى الحرية والمقابلة المتوصل من الحق إلى الكل وتنه من

القيد إلى الإطلاق لأن شئنا للكل فتخرج القيد القيد إلى الإطلاق الباقي **اللاحة السادسة**  
 إن لم يكن سبب التخصيص الكيفية الدار في غاية التسفل ولكن بما اشتمل عليه من نور الوجود استأثر في غاية الرفض  
 والعرفان في منها ما هو جوهري حكم ذلك ما يمتدح في انفسهم ما هذا لا يمتدح في الحكم أو لا يمتدح في انفسهم الناطقة بالعبور  
 المطابقة للحقائق الاصلية وتحتل بالحكمات المتكافئة للحقائق الصادرة صارت كما هو الوجود كل واحد له نفس لا يوافق بل هو  
 شدة الانتماء إلى هذه العنونة الجسمانية وكل ما اشتد لها انفسهم بالهوية لا في صارت بحيث لا لا تفرق نفسها ولا تفرق بين انفس  
 وما توجهت إليه في غير ان وجوده ورفضه الحجاب عن غرضه بقوله تعالى ان ذات الاقداس تنوح إلى الحقيقة التي  
 مدارج الموجودات مجاليها وارتبكت كائنات مظاهر كمالها وادوم على ملاحظة هذه النسبة لتختلط وتوهم من  
 ويضلل وجوده عن غرضه فاذن الحقيقة بانها فكما توجهت إلى انفسهم قد توجهت إليه وكما عبرت عنه فارتبطت بذلك  
 ان يكون القيد مطلقا وتحقق اذا قولك الحق هو الحق قال القيد ان ترجم فلا يخفى ان الامتناع بغير بعض الموجودات  
 المتقدم عنهم التكميلية لا يوجب غفلا فانه انما يمتدح على زجر العلوم ومصلحة المسلمين المكلفين اليه الغفلان  
 لا الشبوت الغافل منهم قال معنى التسمية على الحقيقة العامة لا على عبادة الخطاء وان كان لا يتكلم هو ميسر في كتب الحقيقة  
 وقد روي عن غير الخطاء رضي الله تعالى عنه المشد على ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه في رواية الحديث المشهور  
 قال ما في ام القوم ولكن خشيت ان يتقبل الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك سيدا من اهل بيته رضي الله  
 عنه اخرجه تبليغ من قال ما لا الله دخل الجنة وقال لا ترسله برسول الله فان الناس يغيرون ويتكلمون ونحوه انتم  
 كلام القيد المسمى **اللاحة السابعة** عود نفس على التزام هذه النسبة الشرقية في جميع الاحوال على  
 في جميع الاوقات بحيث لا يربك وقت من الاوقات حال من الاحوال لا وانت تتلبس بها ومتصف بها ما في ذلك ما  
 الحي والقيام والقعود وكل اكل والشرب والقول والسهم بحيث تكون في جميع الحركات والسكنات وانما الغفلان لا يدرسون  
 او قل سق وعلين ان ترى جميع انفسك ان لا تقيم بالغفلة حتى تكون عن اهتباك **اللاحة الثامنة**  
 كما ان امتداد النسبة الشرقية امد كورة في جميع الاوقات والاركان ولجب كذلك ازدياد الكيفية المطلوبة بالتحسين  
 ملابس الانوار والتبرؤ من ملاحظة صير الانوار اهم المطالب لا يتيسر ذلك الا بمجد البليغ والكمال التام في نفق  
 الحزوه والادواء فمقدار ارتفاع الموطر تعدد الوساوس وتقوى تلك النسبة فيجب بسعي الاجتهاد في نفق الموطر

من حسن فاما جاز

عن ساحة العدم وتفتيحها خارج تلك الساحة ويشرق في مرة قلبك نور ظهور الحق ومعان اسرار وجودها بالحق  
 ليأخذ نور ظهوره ونفسك تنكح بخاصة من زواجر الاعيان فلا يبقى لك شعور فليم بق الانه الواحد لاهل الاشياء  
**الاشية السابعة** فناء عبارة عن لا يكون بالسان شعور بأسوأ مسجونه بواسطة استيلاء الاله وجره على  
 باطنه وفناء الفناء عبارة عن عدم الشعور بذات الفناء لا يخفى عليك فناء الفناء صدق في حقيقة الفناء  
 صاحب الفناء اذا علم فناءه ليس من اعيان الفناء ان هذه حقيقة الفناء والموصوف بها من شعور الحق والفناء بامراءنا  
**الفناء اللاحقة العاشرة** التوحيد عبارة عن تمزيق القلب وتخليصه عن التعلق باسوأه من  
 الطلبي الارادة والعلو المعرفة اعني يقطع طلبه ارادة عن جميع المطالبات المراد وتترفع عن نظر جميع  
 والمعقولات ويصرفها جميعا عن الحق ليعلم شعور ولا حضور بغير عز وجل **الاشية الحادية عشرة**  
 عشرة لا يمكن دوام هذه النسبة فاداء الانسان محبوب في بعض المنفس وهو لها اذا ظهر فيها من انفسه  
 ان آثار الجذبات انما هي باطنه فتوغل في المعقولات غلبة هذه النسبة بجميع الملل التي هي منية  
 والارواح الموحائية ترتفع عن سطوة الجاهلية فامر بروجها لذة المشاهدة وفرغ قلبه من زواجر الاعيان  
**الاشية الثانية عشرة** اذا جرد القلب المراد في نفسه مقدرة نسبة الجوزية التي هي لانه اذا  
 عز وجل وجب عليه ان يصرف همه دائما في ترتيبها وتقويتها ويخضع نفسه عما ينافيه ويرى ان في المثال لوبدال الحيق  
 الابدية في الاستغراق لهذه النسبة ما فعل بنا وما ادى حقها كما ينبغي **الاشية الثالثة عشرة**  
 حقيقة الحق سبحانه كونه لا غير ليس لوجوده تسفل وغطا طمقد من سمة التغير والتبدل ويصرف همه  
 المتكثرة والتحليل لكل العلامات منه وليس له علامة لا يسهو العلم ولا العيان ظهوره الكيف والكم وهو بذلك  
 كل الاشياء مدركه وهو سبحانه خارج عن احاطة الادراك عين البصر في مشاهدته جلاله كناية وعين البصيرة بل  
 كانه عليه **الاشية الرابعة عشرة** قد يطلق لفظ الوجود بمعنى التحقق والحصول الذي هو المعنى المبرر في  
 الاعتبار وهو بهذا الاعتبار من قبيل المعقولات الثمانية التي ليس لها في الخارج بوجوه واضلها هي ان  
 كاحقة التحقق من الحكماء والمتكلمين وقد يطلق لفظ الوجود ويراد به حقيقة هي مجردة بذاتها ووجوبها في الوجود وان  
 وجودها وليس الحقيقة غير ما هو جرد في الخارج وباقى الوجود ان عارضها واقامها كما يشهد له ذوق تبارك العارفين وعظماء

بما هو مستقر في إطلاق هذا الاسم لخصه المحي بهان وتعا المعنى الثاني لا بالمعنى الأول **اللائحة السابعة عشرة**  
باعتباراته عز وجل غير أنه مزج فيه ما يفهم العقول وعين أنه مزج فيه التحقيق والحوصل مثل ذلك الواحد هو العالم  
بأنه لا يتم له العلم والقادر باعتدال القدرة والمريد باعتبار الإرادة ولا شرا فيها بحيث لا يفسد معناه للذات وحسب التحقيق والوجود  
يدين ذاته بمقتضى الاعتقاد في الوجود بل هو جرم واحد الاسم والصفة بالنسبة واعتباراته **اللائحة السادسة عشرة**  
باعتباراته سبحانه من حيث هو معاد عن الأسماء والصفات من حيث هو جميع النسب والصفات من حيث هو هذا الأمر باعتبار التعلق  
بالعلم الظاهر يتجلى في الأول بنفسه على نفسه وتحقيق هذا نسبة العلم والنور والوجود من الشئ نسبة العلم بتحقق العالمية  
والمعلومية ونسبة النور لتسليم الظاهرية والمظهرية والوجود يستقيم الواجبة والوجودية والشئ الشاهد والمشهود  
وكذلك الظاهرية التي هي كمال العلم سابق الباطن والمظهر تقدم ذاتي وأولية بالنسبة إلى الظاهر فحينئذ اسم الأول الآخر  
الظاهر الباطن فكذلك في التعلق الثاني والثالث لاشاء الله متصفاً بصفات لا صفات وتكون النسبة لاسماء فقد انما  
ظهوره بل خفاء أكثر فيصير من حيث هو بظاهره كسبيل استقر خفاه باعتدال الإطلاق ومصلحة الذات وظهوره باعتبار  
نظائره المتعينات **اللائحة السابعة عشرة** المعين الأول واحد من قابلية محضه مشتقة عن جميع القابليات  
سواء كانت قابلية التجدد عن جميع الصفات لا اعتباراً لثباته كانت قابلية الانقسام أو قابلية التبعية الإخبارية باعتبار التجدد  
عن جميع اعتبارات الحق عن قابلية هذا التجرد أيضاً وباطن وأولية وإنه منية الوحدة باعتبار انقسامه في جميع صفاته  
والاعتبارات لها ظاهراً واختر قابلية واعتبارات ثمة للوحدة بعضها فوق بعضها تكون مقبلة اعتبارات الذات لها اعتبارات  
بعضها سواها كشمسها بغير بعض النفاذ كونها في جرمها كالحا القبة والراقية وغيرها من مشرقها إلى المغرب  
والعلم الإرادة وهذه أسماء وصفات الهبة من حيث هو وهو ثمة في القيمة الذات لنفسه هذه الأسماء والصفات صفات القابلية  
وإنسب الظاهر من جرمها لا ينفرد ووجوده يكون بعضها من قبيل اعتبارات الذات بما باعتبارها كالكيفية كالانقسام من النور  
والقيود التي هي منية التبعيات الخارجية بعضها عن بعض من معلق أن لا تطلب هذه الاعتبارات في كونه نسبة  
ظاهراً من جرمها كاسم أو أراها أو جرمها لا ينفرد ووجوده يكون بعضها من قبيل اعتبارات الذات بما باعتبارها كالكيفية كالانقسام من النور  
الشمس وغيرها أراها أو أراها كاسم أو أراها أو جرمها لا ينفرد ووجوده يكون بعضها من قبيل اعتبارات الذات بما باعتبارها كالكيفية كالانقسام من النور  
شدة وضعفه عالمية وهو كذا

[illegible]

حتى يجرى الاثنان والاربعون والحمد لله ومن هذا علم ان احاطة الحق سبحانه بجميع الوجودات احاطة الملائكة والانس  
 والوحوش بالارضا والاحاطة الكون الجبروت والاطراف والظروف والالهة والذاتين بقا وقسم **الاشية الممتدة**  
 عشرين ظهور الشيعين والاعتبار لا تخفى عما سبب ليس بانها الوجود وبعد لا يميز منه تغير حقيقة الوجود  
 ومعرفة الحقيقة بل يمتد في غير تلك النسب لا ضا طعن هذا القول لا يقتضي التغير في الذات مثلا ان يعلم من غير  
 زيد جالس عن يسار محمد فله نسبة عمر ومن زيد في مع الصفات الحقيقية لا تغير ولا تزل وكذلك حقيقة الوجود  
 في كل احوالها واسطة التباس الامور الشرعية ولا يقبل التفتت من جهة ظهورها بالظاهر الخبيث في انفس لو كان غير الظاهر  
 والفعل بسبب التغير الجسطة نورها ولا يأخذ الرشيق من المسلك الاول من الزهر والاعراض الشئ كقول الشيعين  
**عجز الوجود بالاشية الى ادية والعشرين** للطلق لا يكون بلا قيد المقيد لا يصح بلا طلق والمقيد  
 محتاج الى الطلق والطلق مستغن عن المقيد فلا يستلزم من الطرفين الاحتياج من طرف واحد مثل حركة اليد في حركة  
 المقام في اليد ايضا للطلق مستغن عن المقيد لا يستلزم المقيد ان يخصص صلا ليس للطلق بل لا هو قبلة  
 الاحتياج كل قيد لا يلا غير واستغناء الطلق من المقيد باعتبار الذات لا ظهور اسماء الالهية وتحقق نسبة الترتيب  
 بلا قيد من المراتب بل الحق هو المحب والطلب هو المحبوب والمطلوب محبوب في مقام الالهية وطالب  
 محبة في مقام التفصيل والكثرة **الاشية الثانية والعشرين** حقيقة كل شئ تعين الوجود في حقيقة العلم  
 باعتبار الشان لله وهو ظهور الوجود المتعين بالاشان في تلك الحقيقة والاشية كالموجود عبارة عن تعينات  
 الوجود باعتبار انبعاث ظاهر الوجود بل تارة حقها والوجود للمعين تلك الاعتبار بحيث تكون الحقائق مستقلة  
 في الوجود واحكامها واثارها ظاهرة في ظاهر الوجود لان زوالها عن العلية عن بطل الوجود حال الاستقلال  
 بالمجهر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **الاشية الثالثة والعشرين** حقيقة الوجود وان كانت مقولة تعني  
 على جميع الوجودات الالهية والمكانية لكن لها مراتب متفاوتة بعضها فوق بعض لها اسماء هي صفات ونسب باعتبار  
 محضية في مرتبة لا توجد في سائر المراتب مثل مرتبة الالهية والربوبية والعبودية والمخلقية فاطلاق اسمي  
 المراتبة الالهية مثل الله والرحمن وغيرها على المراتب الكونية يعين الكفر وحض الزنا في ذلك اطلاق الاسماء المحض  
 للمراتب الكونية على مراتب الالهية غاية الضلال وفيه الحذر لان الوجود في كل مرتبة له حكم ومن يفرق فهو رديق

**الاشعة الرابعة والعشرون** المرحوم الحقيق واحد لا غير وهو عين بحر والمحي والكن للطاق فكذلك رتبة كثيرة  
 او طائفة الاقربين وحده الاخصار والاطلاق من كل قيد اعتبار وهذا الحشية من غير ان لقائ النور والسموات معتدلة  
 عن دلائل الاعاظم واللغة لا التعلق في تعجلا لسان عبارة ولا لتعلق الزمان كمال المحال ثابرا الى ان الكشف عن احوال الحقيقة  
 في الحجاب والحي والحكم من شأنهم معرفتي الاضطرارية المستدالة عليه علم الدلائل والتحسين في عرفاته على غاية ولا رتبة الثانية  
 تقيده بتعين جاسم لجميع قيمات الفعلية الرجولية الالهية وجميع التقييدات الفعلية الاسكانية التكرية وهذا المراتبة تسمى  
 التعيين الاول لانه لا يقينا ان حقيقة المرحوم في مرتبة الاقربين لا غير والمراتبة الثالثة الاحدثة بل اعمدة لجميع التعيينات  
 الفعلية المشرقة وهي رتبة الالهية والمراتبة الرابعة تفصيل رتبة الالهية وهذا المراتبة اسماء خمسة الانسان اعتبارا  
 للمرتبة من حيث ظاهر المرحوم لان الوجود صفة حاصل في المراتبة الخامسة احدى التكميم لجميع التعيينات الفعلية لانه  
 شأها الثامن الاعمال هذه المراتبة كونه مسكينة والمراتبة السادسة تفصيل المراتبة الفلكية التي هي رتبة العالم وعرض  
 حاتين للمرتبة باعتبارها ظاهر العلم لانه مكان من لوازمه هو تجلية سبحانه على نفسه بصور الحقائق واعيان الممكنات  
 الحقيقة وجود واحد لا غير ساوي في جميع المراتب والحقائق التي هي تفصيل مرتبة الاحدث هو رتبة المراتبة الحقائقية  
 هذه المراتب والحقائق كمال هذه المراتب والحقائق كانت فيه عين حيث كان الله ولم يكن معه شيء الا حيث تم ان اتمته  
**والعشرون** حقيقة الحقائق التي هي ذات الله سبحانه حقيقة جميع الاشياء من عند ذاته واحدا لا سبيل للتعبد  
 اليه ولكنه باعتبار الخلق المتكثرة والتعبدات المتعددة تارة هي الحقائق الجوهرية وتارة هي الحقائق العرضية الثانية  
 والذات الواحدية بواسطة الصعفاء المتعددة والجميع من الامراض متعددة متكثرة وهو من حيث الحقيقة واحد معتد  
 ولا متكثرة هذا العين الواحد بحيث التجرر والاطلاق من التعيينات والتقييدات المتعددة كونه هو الحق من حيث التعدد والكلية  
 التامير بواسطة نفسه بالتعبدات هو الحق والعالم ظاهر الحق والحق باطنه كان قبل الظهور عين الحق والحق بعد الظهور عين  
 العالم بل في الحقيقة حقيقة واحدة والظهور والباطن والاولية والاخرية من نسبته واعتباراته هو الاول والاخر الثاني  
 والباطن **الاشعة السادسة والعشرون** قال الشيخ الاكبر رضي الله تعالى عنه وارضاه عنا في  
 افضل الشعبي العالم عبارة عن الاعراض المجمعة في عين احد حقيقة الالهي في تبدل وتغير احوال الانفس والذات  
 يتعد في كل عالم ويوجد منه عالم اخر اكثر احوالا من العالم عنه فلو كان سبحانه وتعالى في لبس من خلق جدي يوم  
 طلعت



على هذا المعنى أحسن من أصل النظر في الإشاعة في بعض أجزاء العالم التي هي عرض حيث قال الأفاضل بقية ما بين وايضا المحاسبية  
 المعروفة بالنسب فسطائية في جميع أجزاء العالم جواهر كانت أو عرضا فكل من الفريقين أحسن من جهة الإشاعة في تفسيرها  
 الشرح من متعدد ولا حقيقة الوجود وجعلوا العرض التبدل المتجدد فقامت بهما من أجل أن العالم جميع أجزاء العالم  
 يتجدد بتبدلها من الأقسام ذات حقيقة في عين واحد فلا في كل آن من ذلك العين بتبدلها أما الحقيقة في العاقل في العاقل بواسطة  
 تعاقبها مثال على محل العرض من غير خلوص من العرض المائل للشيء كالأن في نظرنا نظرنا أن واحد مستقر وأما خطأ السور فسطائية  
 فأنهم مع قولهم بالتبدل في العالم باسمهم يتبين أنها حقيقة واحدة متلبسة بصور العالم وأعرضة بوجه الوجودات متتوعة  
 ولا ظهر لها في ذلك بتغير هذه الموهبة ولا عرضا كما إذا لا جبر لها في الحجاب من هذه الحقيقة وأما الأرباب الكاشفة والشعر فأنهم  
 يشاهدون أن الحق سبحانه في كل نفس يتجلى على آخره ولا تكرار في تجليها حتى لا يتبين معين واحد شأن واحد فأنهم في كل نفس  
 يتبين معين آخر ويتجلى على شأن آخر الشرح هذا أن الحق سبحانه إنما يتجلى لبعضه الطيبة والبعض قسرة في الكل والى ذلك  
 في الشرح لا يخرج من القطر على شيء منها فإذا استدل الوجود حقيقة من الحقائق كما كانت بواسطة حصول الشرح على ارتفاع  
 المولد كما ذكره من حيث يفيض علم الوجود وتبين ظاهر الوجود بواسطة التباسه في هذه الحقيقة وإحكامها بعد خاص  
 يتجلى بحسب هذا المعين أن ينسجم من ذلك العين بسبب حقيقة الحقيقة التي تقتضي أصحها إلى المعتقدات أنما لا أكثر  
 الصورية ثم في أن الإشاعة بتعين معين خاص أمثل السابق بمقتضى الوجه الروحانية وفي أن الثاني يتجلى بوجه واحد ويحصل  
 تعين آخر للوجه الروحانية وهكذا إلى أشد الله تعالى لا يقع الحق في آيين معين واحد بل في كل آن في نفس عالم يوجد المخرج  
 شدة ما للبحر بتعاقب الأشكال المتماثل في كل آن في نفس عالم يوجد المخرج شدة ما للبحر بتعاقب الأشكال المتماثل في كل آن في نفس عالم يوجد المخرج  
 على أن العالم عرض حقيقة في عين واحد وحقيقة الوجود أن حقائق الوجود أن تتجلى لا تظهر شيء في حد ذاته لا يبروز  
 مثلا إذا قلت أنسان حيوان ناطق والحيوان جسم نام حساس متحرك بالأداة والجسم حرم مر قابل للأبعاد الثلاثة للجسم مر  
 لأن موضوع الوجود ذاته لا يتحقق لمصوب وكل ما يذكر في هذه الماهية كل أس قسيل الآخر من الذات للصحة التي هي  
 مظهر في هذه الماهية بل لأن معنى الناطق ذاته لا يتحقق ومعنى الناطق ذاته هو هذا في البق في هذه الذات للصحة  
 وجود الحق والكون الحقيقي هو قائم الذات معقولة هذه الأعراض ويقتل أربابا بالنظر في مثال هذه الماهية في تفسيرها  
 بل وأنهم الفصل ويعتبر من بحار الفصل بواسطة عدم العلاقة في تفسيرها في الفصل على وجهه من غير أن يكون هذا





كلام الشيخ رضي الله عنه مشعر في بعض من لهم الفصاحة وان وجه جميع اعيان الممكنات والكمالات التابعة للوجود مضافا الى  
 سبحانه في بعض المراتم مشعر بان ايضا ان الذي سبحانه هو فاعل الوجود قطرة واولم الوجود من مقتضيات الاعيان الثابتة  
 والتقدير بين هاتين الحكمتين ان الذي سبحانه يخليق احد منها على غري الصورية تعديا بالفيض الا من هو عبارة عن  
 ظهور الذي سبحانه في حضرة العالم على نفسه بصور الاعيان مقابلها كما واستعدا في الثاني للجلال الشهور في هو من غير الفيض  
 المقدس وهو عبارة عن ظهور وجه الذي سبحانه منصفها باحكام الاعيان وانوارها للجلال الثاني من حيث الجلال والى ظهور الحكمة  
 التي تلي جلال الجلال الاول في تلبيا تالاعيان واستعدادها فافاضة الوجود والكمالات التابعة بل الذي سبحانه وتعالى عتبة  
 الجلالين فافاضة الوجود على سبحانه وتعالى فافاضة الوجود والاعيان باعتبار الجلال الثاني لا يترتب على الجلال الثاني الا فاضة الوجود  
 على الاعيان وانما ارادنا في هذا ما يقتضي الجلال الاول ان يميل الى مقتضى جلال الاعيان والاطلاق من هذا الانشراح التسمية على  
 ان كماله الذاتية التي تعاشا وصيرها في نور في جميع مراتب الوجود لان كماله على الساكنين والبالون المتبهرين في شهودا  
 من الوجودات عن مشاهدته في الوجود ولا يغفلون بغير صفات من صفات كماله صفاته وما ذكرنا في هذه الرسالة  
 في المقتضى وكاف في بيان المطلق واذ ههنا قلت الرسالة المقتضى من مقتضى ترحمها والمحملة على ذلك وقد وقع المقتضى  
 اول شهر من الاشهر في السنة العاشرة بعد الف وثلثمائة من الهجرة النبوية بلذنية التي على منوها المقتضى الصلوة و  
 اكمل التوبة ووجه الله على سيدنا محمد ناصب لواله من صاحب القام المحمدي وعلى الواسعة العاشرين من الهجرة النبوية في ميل المقام  
 وسلم تسليم كثير كثير الهى خالصا عجايبهم عن الاستغفار بالماله وارواحنا في الاشياء كما هي توفنا مسلمين والمقتضى  
 بالصالحين واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين ط

رقم الفرائض من نسخ هذه النسخة المشرفة على يد احقر عباد الله لرسول الله محمد قدس الله روحه والحمد لله والحمد لله  
 في ربيع الاخر سنة الف وثلثمائة وثمانين من الهجرة النبوية التي سيد الجلال واليسر صلى الله تعالى عليه واله واصحابه والوجه لجميع على  
 وسلم تسليم كثير كثير الهى خالصا عجايبهم عن الاستغفار بالماله وارواحنا في الاشياء كما هي توفنا مسلمين والمقتضى





العلم المحض سبحانه كالمحسوس بل هو في الحقيقة من حيث أن في المحسوس والفاعل المحسوس منه يشاهد في هذا العلم نفس علم  
 لا في غيره المحسوس في نفس من تقريره رسول الله سبحانه في قوله تعالى من علم على ثلاثين يكون التقيد مسلما إلى أن من يتقيد من تقيد التقيد  
 المطلق لا يكون تقيد في نفس التقيد فليست تقيد المطلق في نفس المطلق بل هو في الحقيقة من حيث أن في المحسوس والفاعل المحسوس منه يشاهد في هذا العلم نفس علم  
 التقيد لا يصح أن يكون مطلقا أي أن يكون له خلاف في من المطلق لأن التقيد متعلق بتقيد ما لا يقاوم ويتبين كما ذكر في قوله تعالى  
 فليست من أن الوجود لله في كل رتبة وأحكامه في فرق فهو متعلق بخلاف التقيد لا في خلق على المراتب الهيكلية وكذلك العلم المحض في الحقيقة أن  
 التقيد من حيث هو تقيد لا يصح مطلقا إلا إذا تضمنت هذه الحقيقة في اعتبارها فيمكن رفعها عن اعتبارها في نفس المطلق بعد فهمها لا بعد  
 هذا التقيد لا يتجوز في العلم الضيق بغير المطلق بل يمكن قطعه هناك إلا إذا كان التقيد أمر متبنا كما في حروفه والذات في كنه  
 يصح التقيد مطلقا من المطلق الاستغناء إلى وجوده في ذاته ولا بد أن يكون في تقيد العلم التقيد أن يكون في تقيد بصفة المطلق  
 فكيف يتصور أن يكون مطلقا قلنا من التقيد من حيث هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق بل هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق بل هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق  
 وما يكون من حيث هو مفعول كان التقيد لا يتصور بصفة المطلق بل هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق بل هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق بل هو مفعول لا يتصور بصفة المطلق  
 التقيد هو المفعول في من يتصور في ذاته فأنهم لا يتصور في ذاته فأنهم لا يتصور في ذاته فأنهم لا يتصور في ذاته فأنهم لا يتصور في ذاته فأنهم لا يتصور في ذاته  
 الوجود والوجود من التقيد هذه الترتيبات إلى أصل الوجود في الحقيقة لا إطلاق فالجواب عن التقيد المركب من العلم هو في الحقيقة  
 ما فيه الحقيقة الوجود الذي هو كماله في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 ضمن التقيد عند اعتبار التقيد متغيرا بصفات الوجود البقاء والاستغناء في من هذا في من بغير التقيد المطلق وبعد رفع  
 التقيد في المطلق كان على أصله من صفات الوجود البقاء والاستغناء في من في من بغير التقيد كماله في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 وكذا ذهب عليه السلام والأئمة فقلت كما هي في الشمس من هاء قريب ولكن في ذلك ما عداه في الكلام في أن الظاهر في ذلك الرفع والاعمال  
 لم يبق العالم بغير أصله من وجوده هو ظهور الوجود وليس هذا هو كماله في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 الساعة ليس في أيدينا من غير التقيد من كماله في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 عن الفهم الاعتباري في هذا الجمال في توقعه في الفهم في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 الواقع في الحقيقة في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 الحكم البقاء الأصلي الذي لا يتحقق إلا في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 المشاهدات في الحقيقة في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 ولا في كنهه في من لا يعلم كماله في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري  
 قبل أن تترنوا في العلم الحقيقي لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري لا في العلم الاعتباري

يدعي إلى الشجر فلا يستطيع خاضعة أصابعهم فصرخوا وقالوا نحن من أولاد الخضر وسعي هاسعيا كما أنما كان مسدودا  
 اتفقوا بقرير مولانا الأستاذ المرحوم في هذه **تقوله** وتفتقروا قولوا له الخضر فخرجوا جواجا صرخوا وقالوا نحن من أولاد  
 الخضر وأما الخضر جاريهم على الخضر وإن تبارك من عيسى سره عندنا الأهمية التي يطوقها عهودنا وفاروقها كما كان الملام الخضر في رتبنا  
 الأستاذ دسل الله **باب الأمانة** أنا ساعته قلبه الفداء عبارة عن أن يكون المراد أن قلت كيف يتصور الفداء في غير رتبة  
 عليهم السلام هذا في رتبهم من المقاتلة فليس معنى هذا أن أولاد الكاينين شتموا في الله واليه بالفتح الجواب عنه في رتبة النفسانية  
 رتبة الأمان وقلنا فعل الأنبياء عليهم السلام من غير رتبة كالفعل الواقع في رتبة النفسانية مثلا فان ظاهره أن الكاينين يتصورهم ما بعد  
 الاستمرار فقام الخضر وجلال الله لا يفسد بغيره في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 انكروا في رتبة النفسانية في علمه هذا الجواب عنه في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 انعام فيقول من متى يظهر حصة الفداء في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 العاشق انفسه الصبي فليس معنى هذا أن أولاد الكاينين شتموا في الله واليه بالفتح الجواب عنه في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 الله الخضرين وليس معنى هذا أن أولاد الكاينين شتموا في الله واليه بالفتح الجواب عنه في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 الكلام والله على علمه هذا الفداء في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 على الله عليه السلام في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 شئ من رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 ولا شئ من رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 عن أن يكون الحقيقة الفداء في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 في قدرة الله عز وجل هذا الكلام والله على علمه هذا الفداء في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 هذه الصورة في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 الخضر في الحقيقة عند حصول هذا المرتبة كاشي الفصل عن ذلك لأن المراد به على هذا الصواب في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 عبارة متقدمة من المصنف عن رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 انفسه في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 إلى حد ما في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 هذا هو من رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 مطلب في رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة  
 نحن لعل من رتبة النفسانية في علمه من العمل فلهذا لا يتصور تلك الصورة في رتبة النفسانية في غير رتبة





[illegible]











[illegible]















بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**المقالة** قوله ويستقرى الى اخره فان قلت كيفية تعذر الاستدلال عنهم والاستشفاء اعم من ان يكون متروكاً على غيره او لا يستحق عبد الواد شفا الله

وَالْعَالَمَانِ فِي هَذَا النَّوْءِ وَأَنَّ اللَّهَ يَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ وَالشَّيْخُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ الْكَرِيمُ فَكَيْفَ يَمُوتُ نَدَامًا فِيهِمَا مَسَاقِيمٌ قُلْتُ

الاجرة في هذه المسئلة على التبع لم **الاول** الذي يليه العلم ان المقصود هذا اسم الله عز وجل فاذا سمع الله انه ينادي وليا

علا من ولما في معتقد نزل عند وجه الحق في حق العظمى من ناله وقبول ما في ذلك هذا الذي لا يوافق الترتيب عليه فأنزل عظمه وقبول امر الى

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

حسن الخط وظهر هذا الكلام المعنوي في شاهد من رجال السابقين الذين استعملوا هذا الكتاب في تحريرهم فيقولون ان ربهم يريد ان يبين

[illegible]

إلى التمسك به من أجل اعتقاده بالديناد الحاجة تيقنوا حاجة فكذلك إذا علم الله عز وجل أن في الوسيلة مسهم نداء ورجاء

الثاني يلين بالحق من الله سبحانه ويطلب وليا بالانعام او غير حكمية فادرك فلا يناديك يتوبه اليك لتوجه الى المعصية فالتكليف يقتضيه

كن الأولياء ورفق بهم ان يطعمهم الله قضاء حاجته **الحجر الثالث** الذي يلي فيه نحو من الثمانين باب الاجساد وعالم المثال والالوار

بعضهم يتطوع البعض يفرضه الله على البعض الآخر من أجل أن لا ينقطع تقاضى هذا العالم الظاهر المحمدي والشارع في سبيل غير

اجتهدوا في الصلوة والصدقة والجهاد في سبيل الله والجهاد في سبيل الله والجهاد في سبيل الله

أحياهم إلى العصبين واما الصمام والدم منسابة بالباطن فيعبر الإقليم ولا يقاسم حجاب من لبعث على حجاب من الظاهر ثم هو

المشاة عالم الارض من جملة كائنات عالم الابد لا تملك الارض الا انما هي لقوامين في البحر يبحر ايمانهم ويتساعدون على الجوارح لا يستطيع

ان يقع عينه على ايامه الفاضله فكلما حل بالحق وخطا بهم محسب الظاهر يتقن باللسان في الحقيقة متعلقه بلسان القلب

اللباس المجسد القلب الحكيمية الكاهنوتية والادب ايسع من كلام اهل الباطن اهل الباطن ينظرون الى اولياء الله يعلمون انهم ينظرون

الباطن غير محتاجين في الوصل الى الروح الظاهر **شعر** واذا تم الحال افلم لا يكون راجعا لا يهاب ولا يفلم يكن الله الغيوب لا يترب عليه مسلم الغيب

وَأَطِيعُوا عَلَى النِّدَاءِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَظِيمٌ الْقَدْرُ عَلَى أَقْصَاءِ النَّاسِ يَا لَأَمْرٍ قَدْ قَرَّبَهُ اللَّهُ قَدْرَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَظِيمٌ الْقَدْرُ عَلَى أَقْصَاءِ النَّاسِ يَا لَأَمْرٍ قَدْ قَرَّبَهُ اللَّهُ قَدْرَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَظِيمٌ الْقَدْرُ عَلَى أَقْصَاءِ النَّاسِ



























